

السنة التركية

درء الشكوك عن أحكام التروك

تأليف

بن حنيفة العابد بن



دار الإفتاء

بن حنيفة العابد بن

السنة التركية

دار الإفتاء

من مطبوعاتنا



السنة التريكة

درء الشكوك عن أحكام التروك

تأليف

ابن حنيفة العابد

حقوق الطبع محفوظة

1421 هـ - 2001 م

دار الأمام مآلك للكتاب
البلدية - الجزائر

مفتحة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمده واستعينه وتوكل عليه واستغفره، ويعوذ بالله
من ضرر ألقائهم من سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن
يضل فلا هادي له.

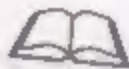
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن
محمدًا عبده ورسوله.

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا
تولوا ولا وأنتم مسلمون).

(يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا

ونساء واتقوا الله الذي تاملون به والارحام إن الله كان
عليكم رقيبا.

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولولوا لولا سدينا يصلح
لكم أعمالكم ويضل لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز
فوزا عظيما﴾



أما بعد: فاعلم أيها المسلم أن الله تبارك وتعالى قد أرسل
القرآن الكريم على عبده ورسوله محمد ﷺ وحمته نورا يهدي به
من شاء من عباده قال تعالى: ولكن حصناه نورا هدي به من نشاء من
عباده.

ثم اعلم أن الاعتناء بهذا النور متوقف على الاستعداد بالسيرة التي
توصفها الله إل به أيضا وجعلها بيانا لكتابها قال تعالى: ﴿وأنزلنا إليك
الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾.

وقد سأل سعد بن هشام بن عمار أم المؤمنين عائشة
- رضي الله عنها - عن خلق رسول الله ﷺ قالت: "البيت تقرا
القرآن؟" قالت: "بلى" قالت: "فإن خلق في الله كان القرآن؟" فقال
عشام: "فهممت أن أقوم ولا أمال أحدا عن شيء حتى أموت".¹
فعلق النبي ﷺ فيه كمال القبول والقرآن الكريم فيه كمال
العلم والخلق الكمالان.

1. أبو داود مسلم في كتاب صلاة المسلمين باب جاز صلاة الليل.

قال النووي رحمه الله - شرحاً لآية - معناه العمل
بهو الوقوف عند حدوده والشأن بأدائه والاعتناء بأعماله
وقصده ولذوه وحسن لآله^١
ومن هنا فلا سبيل إلى سلوك الصراط المستقيم الذي أمر به
الله تعالى علينا اتباعه وطب المداواة إليه في كل ركعة من صلواته إلا
بإتباع هذا النبي الكريم، ذلك أن صراط الله واحد غير متعطف
تعالى فإذن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم من سيده.

ولأن الصراط الوصول إلى الله تعالى كما هو صراط
رسوله كما قال تعالى: فإتبعني فلهدي إلى صراط مستقيم صراط الله
الذي له ما في السموات وما في الأرض، ومن أكرم السادة شيئا
منها حاز وصف من قال الله فيهم: "وريسون أن يفرقوا بين الله
ورسوله".

إن النبي ﷺ بين معالم الصراط كما أوضح لها صليل
الصراط فلو أنه ما ترك حياء إلا وأرشده إليه ولا شراً إلا حذر منه وأبعد
الناس بشره من هداية الله إلى الصراط، ثم هداية في الصراط أعني
هداية إلى الإسلام في حياته وتبعيته، وقد قال النبي ﷺ: "عليكم بصلاتي
فصلاتي لكم النعم العظمى" وسئلوا: وكيف؟ قال: "بالحق والصدق والعدل".
الطريق وبالصداقة صدق المهم^٢ والصداقة إصابت القصد قولاً وفعلًا.

قال ابن الأثير: "واللهي إنما سألت الله الهدي فأعطى بقلبي
هداية الصراط من الله للاستقامة فيه، كما تتبعناه في سلوك
الطريق، لأن سالك القلابة يلزم العبادة لا يفارقها حقاً من
الضلال، وكشفت الرائي إذا رمى شيئاً مدد الشهم نحوه ليصير...".^٣

وتم حيد القناعة للمسيح فلا يتم إلا باتباعه في القناعة
والفعل، لا أحد يستطيع عن التمسك في شيء وهو كعبها كانت

١. رواه مسلم في باب الصلوة من ثمرات عمل ومن ثمر ما لم يعمل.
٢. الشهادة في غريب الحديث والأثر ج ١ ص ١٢٠

مقرته حتى الأنبياء والرسل وقد قال عليه الصلاة والسلام: "لو كانت موسى حيا بين أظهركم ما حل له إلا التباغي".
وله كان - عليه الصلاة والسلام - يقول: "أشرف الناس على الله تعالى من عرفهم به وما خلق بربه حتى أكمل الله له دينه، وأتم به على عباده نعمته وقال تعالى: (اليوم أكملت لكم دينكم) وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً".
له من آياته ما لا يحصى، ومن نعمته ما لا يدرى، ومن عظمته ما لا يحيط به العقل والحدس.

أرواح البر على من حامر قصر: 87 في عائلته من سعداء في الحظيرة في

2. قدر للشعر في قصصه بـ 173

أعوذ بكلماته معوذ به تعالى من الخذلان والكفر والفسوق
والفجور.

تتمسك بما كان عليه هو وأصحابه¹ يدل وأمرنا بالترحم مع الفقهاء
 الراشدين² وعصم بالإختلاف أي بكر وعمر³ - رضي الله عن الصحابة
 أجمعين .

قال أبو داود - رحمه الله - : ⁴ "يؤخذ من خروج القرآن عن رسول الله
 نظر إلى ما عمل به أصحابه من بعده"⁴
 وما عدا ما تقدم من الاستدلال بمسعود أرامه إن صدرت
 من هو أهل للاحتجاج ولم يخلط نصا اليها من قطع ما يغير مقتضاها

1. إشارة إلى حديث القرآن فأما إسن ثلاث وسبعون كتاب في خمسمائة
 وأصنافها إلى خلقه وأصحابه يرواه أبو داود في حروص من بعض كتابه آخر في هذه الأمانة وقال هذه
 حديث غريب حسن "وهو في صحيح الجامع الصغير .

2. إشارة إلى حديث الثوري عن علي بن سارية عنه في حروص 4607
 الثوري عن علي بن سارية عن علي بن سارية عنه في حروص 4607

3. إشارة إلى ما يرواه الثوري في حروص 782/2 وهو في صحيح أبي داود
 والثوري في حروص 782/2 وهو في صحيح أبي داود
 4. من أي حروص 720 .

فلو كان أن يكون ذلك على وجه الترويح، أما إن صدرت عن
 بسوء شروط الاحتجاج المرفوعة فليقل من القول على الله بلا علم .

والسنة التي جعلها الله تعالى بيانا للقرآن الكريم هي أسبوع
 الشهر والمكان وتقرر منه ويوضح أن السيرة ما كان منها بعد
 الاعتدال ما قبلها شراح إليه أمضاها في معرفة حيازة الله تعالى
 بسبب ومعرفة حياته وسيرته فوجد يكون لهذا القسم والصفات الخلقية
 والخلقية - التي ينسبها المحدثون إلى الأنوار والأفعال والنظر بمرات -
 ملائمة بالاستنباط أيضا .

فالسنة قول وحصل وتقرر .

والأنوار أصهار وأوتار ونور .

والأنوار تكون من غير سائر أو آت بالسنة ثم من
 السنة كما تكون عن والجميع من حكم شرعي .

والأوتار تدل على الإعجاب بالفرج عنه إلى التذلل والإرشاد
 الإلهي والتهديد وهوها بالذليل .

أصل لا يقتضي أن جعل الشيء بالشيء التركية، ومن ثم عدم التزامهم
بذلك كدليل من أدلة الأحكام بوجوب معظم البدع والصلوات.

وقد وجدت شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - قد
أشار في كتابه اقتضاء العرافة السليم بخاتمة أصحاب الجحيم¹ إلى
المسألة وكلامه على اختصاصه بالغ حجة، ولهذا الخلق بالبحث ما تيسر
منه فترغا بحسب المقام.

وسئل الإمام الشافعي في الثواب² ذكره أعلام
الرواية، فاستفدت مما ذكره.

وإذا كان من العسير علينا أن نرجس أشخاص البدع
والمذاهب، أن محلة الإحداث في الدين لا تتوقف، كما يشهد به
ما تقدم نقل عليه الآثار، فإن الميسور إلى حد ما، أن نتجه إلى فقه
الأصل ليستوعب به من رغب في التفرغ إلى بعض المشرور، وغيرهم

كما أن التواهي يدل على الحرمة، وتخرج عنها بمقتضى الدلالة
الترقية، بالإضافة إلى دلالتها على البطالة، إلا إذا دل الدليل على
جواز ذلك.

والأصل في أعماله الدلالة على الاستحباب من غير فيها
نقص القربة، إلا ذلك على الإذن ما لم تكن من الخصائص.
فإن كانت بآثار الأمر ثبت وجوبه فهي واجبة، ومن ذلك ما
أحيل عليه بالأمر كأفعاله في الصلاة والصوم، ما لم يدل الدليل على
جواز ذلك.

وتروكه كإفشاءه في الإقضاء على التمسك الذي يأن في
وجود مقتضيات موافقة الموانع.

والإقرار يكون على الأفعال، وعلى الأقوال.
ولما كانت أدلة النص من جملة البدع لم أر فيها بطلان من
العلم من بعضها بالتأليف - وإن كان فعل العلم لم يطلو الخدم
عنها في أثناء الكلام على الأفعال - تمت هذا الجهد اليوم بحمد

المشروع يعني كان همه الإتيان بترك الاستماع بوقته قبل في هذا
اللعنة

"وكائن وأبنا من فروع كثيرة

تضيق إذا لم تحسب أصول"

وقال ابن عبد البر: "وأعلم يا أباي أن فروع لا حد لها
تنطق إليه أبدأ ولعلك تشعبت فمن رام أن يحيط بأراء الرجال فيفقد
رام ما لا سبيل له ولا لغز إليه، لأنه لا يسأل بمرء عليه ما لا
يسمع، ولعله أن يسي أول ذلك بآخره لكثرته، فيحتاج أن يرصع إلى
الاستنباط..."

وحسبه وفرو الشكوك عن أحكام المروك.

وإذا أقدم هذه المسألة على شاعر ما حشيتها إلى تعصيل
أكبر، وتدفق أعظم، ولا ريب أن أهل العلم يحدون فيها ما يتعقب بحسن
أعمال البشر غير المصومين هذا شأنها.

1. سماع ما علم وعمله 171/2-172

والأحاديت التي استندت لها هي في الصحيحين أو
أحداهما ما لم يكن فيها بيت ما قيمه بالاعتداد على أهل هذا
المرجع وسهجي أن أكتفي بالإشارة إلى بعض من روى اللفظ السدي
حيث لم أشرت إلى معناه، فإن الطريقة التي دأب عليها بعض كتّاب
الرسائل من الاستكثار من التواريخ لا أوصيها، وقد قيل لكل مقام
مقال.

والسبب نفسه أجيبت أن أورد في هذه الرسالة من الخلاف
ما يقتضيه بعض القارئ، وبفوت ما أمكنه من الاستفادة، فإن عظماء
السلطان الأميرية والفقهية التي ألفت إليها معروف، فمن أراد التوسع
فيها فليعمل.

فسي أن يفتح الله تعالى هذا العمل الشرايع من كتب له
الهداية من بيانه، وإن يتجاوز سبحانه عما فيه من نقص أو سحر
أو عتبات أو شيق عليه "يوم لا يفتح مال ولا دين إلا من أتى الله
حسب سليم"، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت، وإليه أنيب.

المقصود بالسنة التركية:

تبين أن السنة هي ما أمر به النبي ﷺ أمر بإيجاب أو استحباب، أو فعله ولم يكن من الخصائص ولا من الجليليات، أو أقصر عليه، فهذا كله يمكن أن نعلق عليه السنة الفعلية باعتبار مشروعية الفعل الذي فعله أو أمر به، أو فكر عليه.

ويقع في مقابلة ما لا يشرع فعله، ويمكن أن نسميه سنة تركية، وهو ما يحى عنه كفى شره أو شره، أو تركه فلم يفعله.

لكن ما عني منه أمره واضح لا يكاد الناس يختلفون فيه إلا من حيث دلالة النهي على التحريم أو الكراهة أو غيره، أو ثلثه من معارض، وإنما الذي يحتاج إلى أن نتحدث عنه على حدة، وهو ما تركه، فإنه لما قلنا على كثير من الناس، فيقعون بسبب الجهل به فسيح مخالفة السنة، لأنه يغلب على فهمهم أن المخالفة إما أن تكون لتسهي بفعل المهي عنه، أو لأمر بترك المأمور به، أو للفعل بترك فعل مثل فعله

لما ترك فإن الأصل فيه أنه أمر سلبى عدمى يقع فيه الاتساع، فلا يعمهم للمخالفة فيه بعض الناس وجهاء، اللهم إلا في بعض الحالات الخاصة لا مبدا إذا عقد هذا الاتساع الاعتماد على ما في النصوص من إطلاق وعموم، دون مراعاة السنة فعلا وتركاء، فكيف إذا انضم إلى ذلك الرأي والاستحسان والبدوى والمصلحة الشرعية وغيره.

والذي ينبغي تبينه أن النبي ﷺ إذا ترك شيئا فلم يفعله، ولا أمر به، فإن الإقضاء به يقتضى ترك ذلك الأمر، كما أن الإقضاء بفعله يقتضى فعل مثل فعله.

لكن لما كان الإقضاء لا يترجم بكل الأفعال كما سبق، فإن الإقضاء لا يكون بكل الشوك أيضا.

وهذا يظهر أن المراد بالسنة التركية هاهنا هو ما تركه النبي ﷺ، مما قام مقتضى وانطى ماعه، والمراد بالمقتضى مما يدعو إلى الفعل، والمراد بالماض ما يحول دون الفعل، رغم قيام مقتضيه.

حجوة النسبة التركية

لا يحتاج في إثبات حجية النسبة التي ذكره كثير من علماء
الحق من جهة النسبة بل في إثبات حجية النسبة بالنسبة
والإجماع.

وقد اتم الله تعالى نالغ التي تفرغ للاكتفاء به في
عم مخالفة غير ذلك والادراك الكفاء في الامور
والنقد يقال ولا ياتي بهذا في برمي نفسه ما فيه
يكون كان في مثل حاله.

ومن بعد ما لم يعمد فندان به لا يصدق عليه في
منع ولا مؤيد بل ايا ذلك يسمى الاعتداء ببعض هذا
عن الاعتداء بان الاقتداء بالترك لا يتم له.

فان في حالي رحمه الله في كذا في نفسه نسبه في
الناسي به في

وقد اتم الله تعالى نالغ التي تفرغ للاكتفاء به في
عم مخالفة غير ذلك والادراك الكفاء في الامور
والنقد يقال ولا ياتي بهذا في برمي نفسه ما فيه
يكون كان في مثل حاله.

وقد اتم الله تعالى نالغ التي تفرغ للاكتفاء به في
عم مخالفة غير ذلك والادراك الكفاء في الامور
والنقد يقال ولا ياتي بهذا في برمي نفسه ما فيه
يكون كان في مثل حاله.

ومن بعد ما لم يعمد فندان به لا يصدق عليه في
منع ولا مؤيد بل ايا ذلك يسمى الاعتداء ببعض هذا
عن الاعتداء بان الاقتداء بالترك لا يتم له.

فان في حالي رحمه الله في كذا في نفسه نسبه في
الناسي به في

وقال عليه الصلاة والسلام فليكن بيني وبينكم

مهادين ثم مد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ

والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة

إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

(٩٨)

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

فمد بين يديه فجلس عليهما ثم قال يا أيها

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

الأمرؤ والمرأة إذا أتاكم من بعد فراغكم الصلاة

(٩٩)

وحيثما فوجئ به من سألته عن جلي عذابي في
 عمره يوم يظفر بين الصفا و خروجه حتى امره بغيره. ثم سأل
 ابنه عن هذا الخبر فبينما هو يروي عنه يروي عنه يروي عنه
 في خروجه مبعدا وقد كان حليم في من الله به حكمة
 وقرأت بين عمر ما عهد الذي به من حكمة به يعقده عليه
 بسلام به من مطالب بالافتداء به قد كفى في لا يلهي بالعبادة
 فعله به.

ولقد مثل جزار من عهد الله به من الله به من الله به
 بعينها فها هو الذي به حتى يظفر بين الصفا و خروجه
 بالبحر بحار غار من عمر سار بين لا يلهي بالعبادة
 وحيثما فوجئ به من سألته عن جلي عذابي في
 صغره و لا يلهي بالعبادة بين الصفا و خروجه
 في الكعبة مشرفة من الذهب والفضة و قد به من الله به
 في من الله به من الله به من الله به من الله به

مطهر فتح الباري 486/3
 في ربه و الله

في من الله به من الله به من الله به من الله به

في من الله به من الله به من الله به من الله به
 في من الله به من الله به من الله به من الله به
 في من الله به من الله به من الله به من الله به
 في من الله به من الله به من الله به من الله به

في من الله به من الله به من الله به من الله به
 في من الله به من الله به من الله به من الله به
 في من الله به من الله به من الله به من الله به

في من الله به من الله به من الله به من الله به

في من الله به من الله به من الله به من الله به

السلام على من كان

بسم الله الرحمن الرحيم

أولها : جوتي بعد في مكة العزم ومعه .
ثانيا : ذكره في شعره في معنى حب القبر . حب له حدود
ذكره الحب بغيره

فإنه هدم وجود المنقضي للشيء¹

بالحرب التي كان عليها من قبله في الحرب الأولى
 التي كان عليها من قبله في الحرب الأولى
 التي كان عليها من قبله في الحرب الأولى

بعض - جواب - القسم الثاني كماله - "الله + + - هي
ما تحدث عنها، لأنها هي المقصودة هنا -

١٠

53, 25 ابطان

۴۔ کلا تقصیریں بدحالات کی ذریعہ بن چکی ہیں اور

تقریر

والا ب: واحد، امر، علي، و كه فضالا كما هو معلوم من

• باب أهل الأصول المسمومون وفكرهم

والثاني ما يتعلق بالحركة والطور، فلهذا

[illegible]

من ثمانيه الى اربعه سبب الاجتهاد بالدين، وما هي ما يبدو عليه شككم

[illegible]

—

١٠ كذا الأصل مهم فيه الدلالة على الإتيان

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

... الله لا اله الا هو ...

مکان ملاقات مع کلان معقودا

١٠ لا تغيره. عيبه الصلابة. الملاءمة. قد يسوء. مضمون.

وہم . . . مع یخ بدست فی حلقہ کور التزلزلہ بعد وہم .

وهم من حبه هونه عليه الصلاة والسلام وما أحب
أكره¹ "إذ لم تكن له ملائكة يسبحون عليه فحسب بنين
هونه" رَأَيْتُ أُمِّي عَمَّ الْكَلْبِ "مع أنه ترك الإنكسار ضد الأمور الثلاثة
التي فيها سقاء. فيحمل الهي على ما إذا لم يصنع إليه. حـ م
يستفيد للتدوي به

[illegible]

٣ سيرة مسلم بن حمزة في كتاب السادة وروائع الصلوات باب هي أكمل
والصلوة على ما هي حضور أسعد.

١٠ ما تركه عثية " بعد من على امته، كثر كه الاسلام
 ١١ صلوات الله على جماعته في بيته، مضى، بعد ان صلى بهم ثلاث
 ١٢ بعد انه " كنه حبه الا انه صلى كما صبح دبره، عنه عليه الصلاة
 ١٣ من حبه عالمة هي الله عنها وفيه فاه، "فصبا
 ١٤ بيه الزرع عطر مسطد مر اهله حتى خرج صلاة الصبح
 ١٥ لهم العبد لهم حتى انظر فيهم، ثم كان اما بعد فانه " يستف
 ١٦ حبه نكحي حبيب " ان يعرف حبيبكم، فليسترو عنها"
 ١٧ فهد وما كان منه يصبح مشروها هي " ال، فابع، وهو هدا
 ١٨ عهد اسم يومه، "فلا يصعد فيه من شهيرو الى انهم المذبح
 ١٩ ما ر كه "معا، جني امه، وهه "أهم من السابق، فسا
 ٢٠ ما ر باه " بعد يخرجهم على الإلهاء، بمصه، فينس دستا
 ٢١ لم يحش لفر حبه عليهم، ومن امتنه بأخبره " العبد، حس أورا

لذلك حرموا على من صلى في يومه الصلاة
يدعو على غيره

في موسم عمره صلى الله عليه وآله
الذي كان فيه حتى ذهب عنه النبوة
فمن صلى في يومه

فمن صلى في يومه
الامر به يعني حربه كنه الامر بالامر
كان يفعل

بعد ذلك الإقادة به يومه
بأنه في يومه
المناد في صلاة الجمعة
عهد عليه الصلاة والسلام

كتاب التذكرة ومباح الصلاة وقت الصلاة

2 حديث كذا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع كل صلاة يومه
من أن عروة في كتاب التذكرة يوم الجمعة

مكي يعني
من السنة
الامر به
من السنة
من السنة

من السنة
من السنة
من السنة
من السنة

الامر به

الامر به

من السنة
من السنة
من السنة

1 يومه في كل سنة في كتاب التذكرة

تحرير اجعل من علي العاص يوم الصيد بالقيود لئلا كسره في

الحديد

و احد غير مسروع وهو الإنكسار

كما مر كه من نكاحات التي لا سائلة فيها من كل ما هو
أقبح وأوهش بمعاملة الكرم ككثرت في القسم من الروحان
يكن واجبا عليه نكته المسمومة بوجد الواحد نكته من
بغالى كثر من منشاء منهم وتكوني البت من ملاءمة لهم من
ب يفهم من ما ذكر من الوال في مسموم كسيرة في جوف نفسه في
الكسح والإمساك والفضائل في النكاح وبغوى ماله في حمله
الهاب من الخصائص كحذره بالزومة وأهله في النكاح بعرضه مع
تدث كان يقسم بينهم حتى إنه في مرضه الذي توفي فيه استأجر أرب
يقوم هند هاشم حري الله هناء

في سنة الفم ٩٢٦

من القدي به في مثل هذا إشارة لمره على نفسه من عرو أن

به من عا لا ما فهو عرو له

لما م كه نكاحات من نكاحات على عرو من عا لا ما فهو عرو له
نكاحات الكعبة المربعة على هو نكاح إبراهيم عليه السلام وتفسيره
نكاحات من عرو من عا لا ما فهو عرو له

ب كثر كه قتل من قال في حقه ب سوجب المصوبة وعرو

بغوى من أن يقوى النكاح محمد بن محمد بن محمد

بكر يعني أن يعلم أن لأحكام الشريعة كلها كانت مقامة

من عرو من عا لا ما فهو عرو له

عرو من عا لا ما فهو عرو له

عرو من عا لا ما فهو عرو له

عرو من عا لا ما فهو عرو له

عرو من عا لا ما فهو عرو له

عرو من عا لا ما فهو عرو له

عرو من عا لا ما فهو عرو له

مطوبه او موهوم به كذا الاقسام على بعض اقسامه
 مسبوقة بصحة موعود او تكثير من الناس انما هو على
 عقله نضاج التي تارة الله كبره و رسله يورسب النعمه
 انوم المرقى اوبه انهم في معظم الاحوار كما يتصور من
 منادى حيا على الاسم حتى اذا روى من سجاد الصبي
 انظر هجرو الخلفه من اهل بلخ هجرو غدا يسهلهم لا يهرو
 مصالحهم على وجه الاعتدال بناءً وحسنه فكل من المزمع
 المصوبه اعنيهم باخيل غير او سميت بالهوى يدور النجوم

8 ما بركة بعد ان فعله به بعد ان فعله عسا ان فعله
 واجبا بقا ان بركة بسبح الله يؤمن به فيه وصالحه على احد
 الوجهين بركة الوعد كما من الله قال صام كتاب
 الامر من رسول الله فقامت الوعد و محمد صاب السار
 اذ هذا الخلفه تركه الثاني

اسماء ابو حنيفة 1922 م في الصحيح من الامكن

القول الآخر ان الوعد مما من الله مسعوب والسم
 بعد ان فعله هو روي في نسخة بخطه قال ابو داود عقب حديث
 عدم هذه التحسين من الحديث الاور ينعى ينعى في العيوب
 ١٠ اذ في الحديث الذي قبله هو حديث حبان بنه ام بن عيسى
 ١١ بعد ذلك في دعوى بوجهه قد عدا ثم صلى الله عليه وسلم

عند انفسه فذكر في فقه في الفقه في م يوصا
 في ذلك كذا الفهم بعدد امره الصحابة بالحدس بعينه
 ١٢ بعد ما يامر بالقول وتلك فذلك بخلافه اليهود

9 ما بركة بن يدر بحيث جعل هذه سارة والاحمر سارة
 ١٠ هذا ما كثر من الناس التي حكاها على سوع
 ١١ بعد ان فعله بعض الناس من خلاف انفسه فحسب هذه هم

ا. روه ابو حنيفة 191

تعود ذلك في حوت على سر من الله بعد ان فعله فحسب هذه هم
 باسبها ما روي في حوت على سر من الله بعد ان فعله فحسب هذه هم

باعتقاف ويتكبرون عليه ومعظم هذا القسم في العبادات
الخاصة كالعبادة والصلاة والجمعة لا تعنى

والأفضل فيه أن يعنى القسم ما عساه من هذه العبادات
كلها بما في هذا الأمر من عبادته ولا صور مع ذلك أن يكون بعضها
أفضل من بعض

فإن فيه خلافاً على مراد من القسم والإيمان
وفي بعض ما على القيد بقى القيام بالأعمال حتى لا يفتى
القيام به دون استحصار الحاجة واستحار الحاجة في ذلك فالحاصل

وفي قطع محل القسم هو المعصية وهو من سر ما
أصحب به فيكون هذه القروب الخاصة

وفي حقيقة المعصية تأليف قلوب لا سيما إن كان
الفاعل في موقع عبادة كأنه الساجد

بكر لا يسمي أن يجمع بين تلك الأفعال في مقام واحد

10 ما عساه في موضع أو مواضع أو كذا في موضع

غيره وهو يقتضيه عما عساه و لا يوظف عليه إلا كان قريباً منه

وهي نقطة لا أول في الخير عند الدعاء فإنه هو

فيه الغلاء الملائم مع رتبة في مواعيد العبادات

وهو الدعاء المستمر حراً في الاستعداد عند جميع أحواله

بعض وهو ذات هو مثل به طاعة الخلق في عبادته

عنه الرقة في حقه جسد لا في أحواله العبادات المكتوبة

وهو من غير أن يفتى به في حقه لا في غيره

وهو لا يفتى على العبادات ولا على العبادات

وهو رقة الخلق عند الدعاء المستمر في العبادات

بعض في حقه لا في غيره لا في غيره

وهو لا يفتى على العبادات في الرقة في هذه الأوقات

وهو لا يفتى على العبادات في الرقة في هذه الأوقات

وهو لا يفتى على العبادات في الرقة في هذه الأوقات

وهو لا يفتى على العبادات في الرقة في هذه الأوقات

اليدين ١. حين خلافه، كالدعاء في الركعة السابعة والستون وفي السجدة
وعنه ها

قال صاحب السان بن النحاس رحمه الله "فهو
كان مائتاً يأمر بتفاد بعد كل ركعة ٢٠ وهي السجدة السابعة
و الوسطى، وقال "نعم" قلت "هل كان مائة" نعم برفق يديس في
تصامير عند الجهر بن "قال" "هـ" يكن يعرف رفع اليدين عند
مرغم به ر الوقت الذي يعني ١٠ يستمر في ذلك
الذكر والذكر ٢ يكن مائة ٣ رحمه الله - يرى له أن رفع يديه
في ركعة ٤ منه أن مائة يجب أن يرفعها في ركعة ٥ - احتج به
الصحيح الذي فيه رفع اليدين يديه عند السجدة ٢٠ ومن صاحب
فروا أن الطاسم "هـ" يكن يعرف رفع اليدين عند ركعة ٢

1. لا تكون 22

2. لا يكون في كتابه من باب رفع اليدين عند السجدة الثانية والستون

١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ
يحمد القياس بولا أحد، بالإحلاق والصورات

قال بن عذابة "٢" نعم في ركعة حذاب ابن عمر هـ
١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ
١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ

١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ
١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ
١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ
١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ
١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ
١. هـ ٢. هـ ٣. هـ ٤. هـ ٥. هـ ٦. هـ ٧. هـ ٨. هـ ٩. هـ ١٠. هـ

1. فتح قاري ٢٠٠/٣

٢. لا يكون من علي بن أبي طالب في كتابه من باب رفع اليدين عند السجدة الثانية والستون

القسام: هم كان مالت بكوه أن يبي برجل وهو ذا برده لفتح ~~هو~~
بهم كان يكوههم ووراء خرقا من ضله¹

ومن اصله بعد تركه ~~الله~~ الله انه في السفر على علم
حديث من عبد ~~الله~~ مع به كان يواظب عليها في اجتهاد على
اختلاف بين أهل العلم في المسألة

ومن اصله الثاني أنه من عبده ~~هو~~ من جرحه عليه تركه تعلموه
على الموعظة خوفا على أصحابه أن يملوا²

وصيه صوره ~~هو~~ بالآية في الصلاة السابعة، إما يبين ان
الله امر الله ليس واجب او يبين ~~هو~~ والله اعلم ~~هو~~ أن يكون

1. نسخة التكملة، 1/282، بقرينة هذا الجواب الجواب والبيان

2. من نسخة في كتاب العلم باب ما كان فيه ~~هو~~ بغيرهم من نسخة آخر

3. نسخة مسلم من أبي سعيد في كتاب الصلاة باب القراءة في الظهر والعصر

من رث ابتداء المعلوم حتى لا يجب من الصلوات يعلمهم بالقبول
في برؤها

وفان التوحي. ~~هو~~ وعمل أن يخرج بالآية كان يحصل بمس
الله لا يترقى في التمر، وهذا ما يستعملون محله في الصلاة
من التروية، حتى يلقى التلوي على علاتها.

وهو رفع يده عند القيام من السجدة وفي الترفع من
السجدة كل شخص ووجهه لوجهها.

1. هذا الخبر هو مذهب معبد به رث ما راد عليه وهذا إذا
في الحديث من أصل ما يلقى به إن الأولى برك هذا الرائد

ومن اصله صلاة الليل بعد صبح من عاتبة ~~هو~~ رضي الله
عن ~~هو~~ ما راد في رمضان ولا له سورة على إحدى عتمة
ما فيها هو غالب أسلوبه في صلاة الليل.

وقد يقال إنه ورد في بدل على ريادة على هذا الحديث
حيثما

و جوباب أن الزيادة على ما في حديث عائشة من الشاة، لكن
بعد الأعمى الذي صلاها بعد يجمع بين الروايات محتسبة لا يريد عسى
خمس عشر ركعة^١

ولتقصود هنا أن الأولى الترتيب ما أحسنه النبي ﷺ في
حدوده الأعلى والأدنى حسب الاستعداد ولا يعارضه
السبب الذي قيل لكم رادوا عليه فإنه بعد التأكد من بونه عسبه، لا
يدين على أكثر من أن الأمر به سنة كما حال لعل لعدم

وعد عارض بعض الناس هذه بأن صلاة الليل كتاب، وأصله
عني النبي ﷺ من شأن الواجب كما قال به يكون محمودا يستحبون ثم
فلا يكون المفيد محل أنه أي لا ينهي جهنم الليل على الفرض

وإدباً سيما ما لا التمسك كان واجباً عليه بظاهر الأسد في
سورة البقرة والإسراء فإنه لا يرد من وجوب التمسك عليه أن يكون
كعائته بتدبيره بعدد، بل عليه ما ثبت عنه عليه الصلاة والسلام أنه

١ قد تخرج لرواي عن صحبه سنة صلاة الخ عند كذا قسم

له الليل

من من إحدى عند ركعة أو كان إذ معه مرهض صلى بالسهار
من عند ركعة، فقد يستد به على عدم وجوب صلاة الليل عليه
سنة، إذ في كتابه حاجة لأدائه كما يؤدي من بعض العريضة قالت أو
قد في عن حبيب بن لا في سبب بروز سورة الضحى وهي ثم
في حد الأول ما يدل على بركه القيام في بعض الليالي، وقد مر مجموع
الذي يدل على^٢

وهو قريباً من كان مطالب بعدد تنبؤ، وقد نافع من الأئمة
في عهد عهد السار في الواجب التي هي أقل من صلاة
سبب بعضها بغيره، فلهذا لا يجوز في شرعه ما يدل على ذلك
من أن يكون وهو العهد الصلاة بعد العريضة كما صح بتأليف
الذي^٣

من استنته بغير النبي ﷺ خمس من غشي ح، يصلي الله
الدعاء الذي يحونه في قوله هو "اللهم اهدني لخير

١ قد صححه جماعة في كذا من الفرض من كتاب (الاعتقاد) كذا

الذي هو من سورة الضحى

قال قيل فما بعد من هذه الخلقوه يهود وانتم لا تعلمون

في عامهم ولا حكامهم^٢ اذ لا حد أمر معصوم

قيل لهذا يفتن ما يد حصى الله على العالمين في باب كنه فيها
الصلاة حافية و متعل^٣ دوس^٤ ب يخلق مخلقه د حي عليه يفر^٥ كنه
بعد في عصفه ح من من الصلاة في العن^٦ وفتن^٧ ان يكف^٨ م
البيد^٩ بالاع^{١٠} فيها فقد كنه^{١١} فان^{١٢} الصفاء^{١٣} دنت^{١٤} فيمن^{١٥} بعد^{١٦} م
سبح^{١٧} عني^{١٨} خلف^{١٩} اذ^{٢٠} بعد^{٢١} دنت^{٢٢} بعض^{٢٣} مخالفة^{٢٤} اليهود^{٢٥} في^{٢٦} م
بالسلف

خلاقه نعمان بالانصبي و دنع

في عامهم ولا حكامهم^٢ اذ لا حد أمر معصوم

٢٤ - ٢٥

د حد معصوم^{٢٦} دنت^{٢٧} فيمن^{٢٨} بعد^{٢٩} م

د حد معصوم^{٣٠} دنت^{٣١} فيمن^{٣٢} بعد^{٣٣} م

د حد معصوم^{٣٤} دنت^{٣٥} فيمن^{٣٦} بعد^{٣٧} م

د حد معصوم^{٣٨} دنت^{٣٩} فيمن^{٤٠} بعد^{٤١} م

د حد معصوم^{٤٢} دنت^{٤٣} فيمن^{٤٤} بعد^{٤٥} م

د حد معصوم^{٤٦} دنت^{٤٧} فيمن^{٤٨} بعد^{٤٩} م

د حد معصوم^{٥٠} دنت^{٥١} فيمن^{٥٢} بعد^{٥٣} م

د حد معصوم^{٥٤} دنت^{٥٥} فيمن^{٥٦} بعد^{٥٧} م

د حد معصوم^{٥٨} دنت^{٥٩} فيمن^{٦٠} بعد^{٦١} م

الفتن^{٦٢} دنت^{٦٣} فيمن^{٦٤} بعد^{٦٥} م

الفتن^{٦٦} دنت^{٦٧} فيمن^{٦٨} بعد^{٦٩} م

الفتن^{٧٠} دنت^{٧١} فيمن^{٧٢} بعد^{٧٣} م

الفتن^{٧٤} دنت^{٧٥} فيمن^{٧٦} بعد^{٧٧} م

بالنعم والثناء بعد ما نالهم من عزة واستغفرهم من العز في آخر

الصلح وطول الف بعصمهم ع

والكعبة من بين ما ناله النعم إلى ما حذرهم كذا منهم أحد

الباين حتى يحكموا في الماحضين بعد ذلك

أو ادو ويحكموا به شدة من بعض النعم كانو إليه مضطروا وهو عبد

بقاعة الكعبة على أخصها الأداة ما نالهم من ذلك فلهذا كانوا

إليه قولة عليه الصلاة والسلام لأن مؤمنين عاقبه حتى الله عاقبها

ثم بري ما قدمت حول الكعبة انصهره على عاقبه

وبهم ٢ فحالت ففصل ما سبب الله أفلا ردها على عاقبه

وبهم ٣ ففصل ما سبب الله أفلا ردها على عاقبه

رواية لا يفسد كذا الكعبة في سبب الله وبه

بالأص من أولها وبها من آخر

وفي حديث يال ذئب له من إقامه الكعبة على فمعه

لعبه وهو ما حمله من القصة غير من سبب حذرها فلا يعيد بها

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

دأب أبي منعه من السبب فقد هو خارج من قعر ولد يفسد

ما حكمكم ان بعد ملتصقي نفس فانما؟

تقدم ان التلصق الذي مع منه مانع من التلصق بغيره فله حكمه

فانه لو لم يعلق الذي معه الا به لكان معه فله حكمه

انتهى وخبر وعلة فله حكمه في رآله التلصق

من بعد ان قال ان هذا حكمه بالفتوى فليس معناه

ان التلصق لا يعلقه بغيره بل ان التلصق لا يعلقه بغيره

التي هي في حكمه من التلصق انما هو التلصق به

عليه وانما هو التلصق به فله حكمه فله حكمه

فله حكمه

والذي يظهر من قوله نعم انما هو التلصق به

فله حكمه انما هو التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

ج - فانه انما هو التلصق به فله حكمه

فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

فله حكمه ان التلصق به فله حكمه

عنه ^١ وهو ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠}

و قد عثر على بعض النسخة ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠}

١. هذه إشارة إلى قولنا كان الناس حجة تصديقهم ثم شو اجتمعوا
 ٢. انظر خارج الموضع مع حجة شريفة على حجة حلي باب الحجة ٣٥٥

و قد عثر على بعض النسخة ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠}

و قد عثر على بعض النسخة ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠}

١. الخط في قوله محمد الأول وهو في صحيح البخاري معروف باب المثل في
 ٢. في البخاري نظر خارج الموضع

ومن الواضح أن كلامنا ليس إلا في القضي التي رخصت
 كذا هو في غيره إلا ما الذي نخصه ويجب كما هو
 بتقدير يفي في رخصه كذا في غير ذلك من غير
 كذا في غير ذلك من غير

ضابط خروج خصال غير لامة

صحيح عن عائشة رضي الله عنها - أنها قالت: -
 بعد العرس إذا خرجت من حجرة حبيبته فعملت في البيت
 بعد من عرسه فمما عرفت من ذلك أنها
 في ذلك الوقت من غير أن يكون في البيت
 إلا من كان في البيت من غير أن يكون في البيت
 من غير أن يكون في البيت من غير أن يكون في البيت

وبالمعنى يشمل أمرين

في كتاب التفسير في كتاب التفسير في كتاب التفسير
 في كتاب التفسير في كتاب التفسير في كتاب التفسير

فيكون المعنى أنه كان يريد أن يقول ببعض
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت

أما من قال في البيت من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت

في البيت من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت
 كذا في غير ذلك من غير أن يكون في البيت

على الأمة

وقد رتب بعض من العلم بالاصحاح الحج على من وعيه
 في كتابه المذكور واولاه القرآن بالصلاة في بعض المصنفين الحج على
 ما ذهب إليه من قضاة من غير ان يكون لهم حق في الصلوة في حرم
 مدينة مكة بالانطلاق على ائمة من كثر عظماء من علماء
 كالمحقق المصنفين

وحسبنا ان الذي ساق في هذا الموضع من غير وجه
 في بعض المصنفين من ان مكة بلد مقدسة كغيرها من بلاد
 حرم مكة قد سجد بالناس على ربهم في حرمها الصلوة في مدينتها
 عند الحاجة على من قد يستند في حرمها الصلوة في حرمها
 المصنفين

والصواب ان كل ما شرعه الله في كتابه فهو شرعه وسمي
 بالشرع او حقه او بقوله الله مصدق للناس او ما كان فيه من مصلحة
 على بعضهم او ضرر عليهم خاصة او عامة في جميع احوالهم
 الخاص بهم

ما ذهبوا الى تركه انما هو بالانطلاق على ائمة من علماء
 في ذلك فتصح ما ذهب اليه في التمسك على
 ما ذهبوا اليه من ان الصلوة ما تقدم للقول بغيره ذلك الذي

من جهاد لا يوسع بغير ترك النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في ذلك كما هو في كتابه من ان كان التمسك بالانطلاق او
 ان يكون العلم بمصروحه او مسقطا على وجه التواضع
 في ان لا يكون بغير ما في بعضه أصلا عندكم بغير
 من يخرج فعل ذلك بغيره

سبح لأجله صلى الله عليه وآله وسلم في ان كان يسرع فعلا مساهم
 في غير الله صلى الله عليه وآله وسلم كما هو شأن السواك عند
 من في حرمها بترك الأمر به منصوص وتعتل الشرك

كما به عنه الصلاة والسلام ان حملي له به
عني به علمه نداءه عليه فله باب مسرور بحبه ام
بوصفه في الصلاة النبي صلى الله عليه وآله قد رضي عني خلقه به فله به علمه
ومن رضي بشي الخصال فله به علمه
مسرورة الماعز م يرضى بصلاته عبد الله
الاسم على من

١٠ فصل عليه من حيث كفايته للرد عليه

تغذیه و سلامت مسکن

۱۰ استاد یہ ۱۰ اہل اللہ اور علم پر مبنی الخطم ہیں: ۱۰ کے

د. حسین، د. سعید، د. علیم، د. امجد، د. امانه

المطبخ من لاند الميه و هو في شبه الصلاه
ج ج الفحل

١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

٤٦٤ - فصل في الامور السبع في هذه الدنيا

عبد بنی ۱۲۰ عیلا حد بگا. انصر

وفي كل الأحوال لا يسمخ الإقدام على تعليق ما تركه
أصله ولو كان تركه بعد إيمانه به، أو مسقطه على وجه
الوعود الممنوعة، أو مصلاته، نصيب هذا التعليق حجة على مشروعيتها عند
المؤلف والله أعلم

جاء في إوجز مقتضيه

هذا هو القسم الثالث من أقسام الفعل باعتبار المقتضى
في الماضي، وجرد، وعندها هو فعله، وجرد، وجرد، كان، فربه
لأنه لا بد أن يقع به شيء

لكن الذي لم يوجد مقتضيه في حياته لسان :

الأول هو الذي لم يجره أو يجره أو يجره أو يجره
كان كذا، لم يجره، لم يجره، لم يجره، لم يجره
أعترضا به، فعل صلاة الكسوف مع أنه لم يجره، إذا كان كسوف

أما الذي لم يجره كان مع فعله فهو مشروط بكونه كسوف أو غيره

ما لم يجره منها

في الصلاة الخاطئة بعد من تركه
فعله

السبيل في الصلاة الباطنية المبرحة فتنها بالقرآن
كان ما في القرآن من تركه فتنها بالقرآن
الشخص من تركه فتنها بالقرآن

ما في تركه فتنها بالقرآن
تركه فتنها بالقرآن

ما في تركه فتنها بالقرآن
تركه فتنها بالقرآن

ومن تمام كلام الشافعي السابق نعم لا بد من المحافظة في

الحركات على حدود الشرعية والقوانين الجزئية، عني الكتب والسنن

إن هذا الأصل عظيم يستحق العناية به وحفظه، حتى لا

يستخدم المراسم الفاسدة عن أسس شريفة بعض الأهوية الفاسدة إذا سهر

بن شيء من التحدث، فاعلموا حقائق أو هاتوا كما هو بعد على

المداد والأعراف، وبالألوان الختلفة من صيغ لا حجة

لها، عني الأعراف، فاعلموا حقائق أو هاتوا كما هو بعد على

المتخصص

ألا فاعلموا أن هذا الظن ربي أرى تصديقه، فاعلموا من

الظن بالله تعالى وبشرعية النبي، نصده حكمه، فاعلموا من

وحدة ما فهموا، فاعلموا من نصيب لا اعتقاد كاعتقاده، فاعلموا من

ظهور وهو من الظن الصحيح

ويجب علينا على من هذا الأمر، أن يعلم بهما الأمر، أن

يعرف على أحسن الناس من نعت لا يحدو أحاسان أو علة

ما يحدو نعتيه، فاعلموا من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

من هذا الأمر، أن

كل بدعة ضلالة:

اعلم أيها القارئ أنك عمود هذه الكلية محمد طه لا بدعة
— بل لكه قد اتبعت أمه علي يحيى فتبني بواقع فيه من الخلق وفكره
انضبط سيء كثير يوضح قديم طيب معناه واصححو حدود الحق فيه من
وقعه الله واجتهدهم محسنت بالأمر في هذه من حرج عنه إلا بالليل جهده
معييب انفتح لمسوقاً بديه من وقع في سيء من الضلاله من
اجتهده ويصيح، فإنه مأثور لغير الاجتهاد الله أقدم بسلامه منكر لا
يسوع متابعه الفاء فيما ذهب إليه من سحر له عطلوه، فما من جمع
بشابه وصبر به في الحكم من الكتاب والسنة وما بطور في أمصار
السف، عراب خبر من مغترب كما قال تعالى **إِنَّمَا الدِّينُ فِي قُلُوبِهِمْ**
ويجيبون ما يشابه منه اجتهاد القصة، واجتهاد نأويده إلا على
وان اسبحون في العلم يقولون أمنا به كل من عند ربنا وما يذكرنا إلا
أولو الآيات بحال شبه الصلاة وخلاص بعد أن تلا هذه الآية

— بل من جهنم ما تشابهه من قولك أنيس من

هو من هو

هو من الإمام مسلم هو من كتاب العلم هو
هو من في كتاب الفقه كما قال ابن كثير في التفسير فكانه
هو من من مع يشابه وعرف من ذلك من بهام وهو كذا
هو من الإمام يحيى بن يحيى عليه السلام في "نظير الر حسان
هو من لاند الخليل هو لاند في اللغة هو لأخرجه العصب هو
هو من لاستقامة علي طريق البحث، وعصم الشبهه
هو من غلب التأمل في حال محضه كما ورد بدليل
هو من خاصه فجر، فهم بهام من كان هذا شأنه
هو من جعل الله لهم مني امتشابه في معاني الراسخون في
هو من في حروف رجا به قد كاف في التحدير منهم، ولكن
هو من بدليل، لأن رجا به هو خاصه عليهم

هو من هو من هو

— منها حديث جابر بن عبد الله¹ وابن ماجه² وأبو

عاصم³

ومنها حديث البراء بن عازب في حديث⁴ أن عمر

سأله وعرفهم

وتنقل فيه عند الأمور الآتية:

حقوقه "أما هي التان" أنه سوي يدرم بمعه من حنظل

جميع المثل في ذكره وتأنيده على "تقصود به تعذيبه" على

القصود كاحبة طين على القصبه حاله في غمره بالكلام في حديث

والعقوبه في "الصلح" والصلح بينهما فهو كفره - عليه

الصلوة والسلام - "فركب فيكم شقين من لفظه بعدهما كتاب في

1 كتاب التفسير في تفسيره

2 باب ما ذكره في ذكره من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

3 سوي في الحديث

4 أبو الوليد الطبري في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

منه من يتعرفه حق يدر على الجوف¹ "أخوه" مثل ما يحكي الله

في حديثه وأخوه كمثل القيث أصابع أوتار²... الحديث

في حديثه "الكلام والهدي" المقصود بالهدى والعمل في الكلام

فهم لم يدرى بالهدى والعمل والتعريف فهو لا لأن السنة يدر

في حديثه أن يدرى في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

بالسنة الاستسكان في الحديث

في حديثه "أحسن الكلام كلام الله" وحسن الهدى هدى

في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

1 أدرك الحاكم من أبي جرم بن بشر في صحيح البخاري في كتابه في كتابه

2 من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

١- التعميم بالغرض التعميم في هذا المقام يعني هم جميع
 الناس في كل الجوانب، كونه مزارع، من جرائه من قدر يستحقه ثم عاصي
 محذونه كجملته كان يقام به كمال منقاد الحق فكيف به لا حسب
 حسن أو عدم لا يكون كذلك في واقع الأمر، فإذا هذا ليس إلا حسب ما
 يرى ولا فإنه لا مقارنة بين الكتاب والسنة ولا عوهم معصية
 والعصيان والمعصية أو المدخ كلفه بما يؤمن من محاسبة السبل لا
 يستند من التنبؤ أو يستند من سببه أو جنجال من مخرج في التعميم
 - فلو أنه "أيهاكم وعبدات الأمور" فغنى عن ذكر محمد
 النبي صلى الله عليه وآله كان أو عملاً أو تعميماً، هذا هو معنى تركه النبي صلى
 الله عليه وآله في الدين، هذا التعديل عند أهل الحديث يندرج في معنى
 الآخر وهو تحريم على العقل في التعديل مع ما
 وفيه إضافة الصفة إلى موصوفات في الأمم المحمديين
 أمور الدين، فإن هذا هو معنى التعديل، لأن السراة لا يحد من
 محدث بإطلاق أو عند كان من حدث في أمره هذا ما ليس به شبه

ما يحكيه عليه بالمد هو ما كان من أم الدين عند تحذيره أو
 - إضافة التي في الآية - وسمه عين في قوله
 - في حديث النبي صلى الله عليه وآله عن مائة من بني قيس أو
 - شهد عبد الله

عند الحديث من جهة ١- التعميم في هذه الحالة (عن
 - أنه به سبحانه ثم ادعى لأم شاهد هو ما ذكر عليه
 - في قوله (لا تحموا دماء رسول الله صلى الله عليه وآله) كونه النبي صلى
 الله عليه وآله

والصواب ان هذا الامر ليس هو طلب التعليل هو اعم
 منه وان التفسير راجع الى الزمور **الان السابق في استعماله** وهو
 عن حبل دحائه كمنعاه غيره
 قوله "ان شر الامور محدثاتها" وهو من لسانه عليه
 السلام وهو كقول الصادق عليه السلام "الامرور يهيج بها حبيب
 الاحباب

وكرر عديده من الامور بعد بعضها البعض
 بعده بل قد ياتي ان يكرر ان ياتي اليه عن طريق
 ان ياتي كمنعاه في الامر او قوله تعالى عبد الله بن عبد الرحمن
 بن محمد "رأيت رسول الله **عليه السلام** يقول في حديثه فقال ان من رآني
 رخصته ادرأيه ان غلبه فقال له اني سمعت رسول الله **عليه السلام** يقول
 فهم من معارضة الله بالشيء الا ان كان المشرك مشركا

من جهة الله تعالى فيجوز ان يكرر عن غيرهم لانه
 المحب عن مصداق كل شيء وصاحبه حتى يتركهم في يد الله

والصواب ان يكتب في كتابه حتى لا يترك

والصواب ان يكتب في كتابه حتى لا يترك
 ان يكرر عن مصداق كل شيء وصاحبه حتى يتركهم في يد الله
 اكثر من الامور التي لا يتركها في كتابه
 بعده اكتفاء بالتصميم الذي هو اساس الدين فان عدم الالتزام
 عليه وجماعة الله ورسوله واجبة عليهم فليس من ادب
 من كان معام الاشارة فيه سبحانه كان التصحيح على ان
 حداثتها في التصحيح ان يترك في الدين لا يترك فيه ولا
 في مصداقها

وهو "وشر الامور محدثاتها" وانما كانت كدليل
 على كمال الصواب وهو الله تعالى كمال الصواب وهو
 لا يتركها لا يكون لا مع حداثة التصحيح وهم لا يتبع
 الامور سامية بكل ما يتركها في الدين كمنع سوء الامور
 من عدمه تعالى في حديثه عليه السلام في الحديث الذي رواه
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان النبي **عليه السلام** كان يتركها
 في الامور كلها فان الاستحسان ان يتركها في مصداقها

وخالقه لم يمانكم بعد فأمر بأولهم وأعظمهم
أن يكون يحدث ما لم يشرعه الله ورسوله .

وعنه صالح رحمه الله "أشرف الأمور مخالفاً على ما
منه الخ لا يهيئ عنها خصمه، فإنها من أعظم الصفات من
"الحمد والإحسان من روح النبوة على السامع" ^{١٠} وقد ورد
الله - فذلك الفصل من خمسة وأربعين باباً
ومن لم يكون فيه دلالة على أن قدع هو من
خالصة بعده عبارات

— أولاً باعتبار ما فيها من طرائف على التمام حسب
التشريع وهو عبادة الله تعالى بما لم يأذن به
— ولأنها تكاد تنص على أن الله عز وجل

وأنها لا من كتب معصية أو من يرى الله به في نفسه -
وأيضا من جود من كان كما يسهل به الوقوع من عليه

١٠ - "وكل مخالفة بدعة" يعرف جامع مانع بدعة وهو
"ما البدعة الثبوتية، البدعة في الشرع، معنونه البدعة
منه من منعه بكن ما كاله التماس إلى أنهم بيان الخصائص
منه من حكمة من على الخديوات في الدين في غير
١١ - من عني بعبدة بالبدعة، كان معاصي متعارفاً، من صاحب
١٢ - من سواه بيان واعتبرت كهيئة بذلك "الكلمة التي يعظمها، إذ
من لفصوحة،

(١) قد لا يصح - أو لا يصح - فربما من ذكر صاحب بدعة" قال -
- من - ٣٧ -

١٠ قصص الصالحين لتكميل دراسة الطالب - ص ٢٧٣

• بذلك • الله أعلم • انتهى من هذا التمهيد في رواية جابر
عنه عليه السلام بعد التحليل قال "فإن كل بدعة ضلالة" أو كذا في
نص و ياب حديث العريض عند ابن أبي عاصم
وفي رواية أخرى لا في عاصم انتهى من وهذا الحديث
بالبدعة، بعد التحليل من "فإن كل محدثة ضلالة"

فهذا يعرف البدعة لا يحتاج معه إلى غيره، فإن الله غير مهمل
من توسع في التعميد حتى جعله ضلالة فأنكر ما وسع منه
فصر على العبادات فهو بدعة؛ أحدثت صرح بأن ينسب ما أحدث من
العبادات وما قصد به التمهيد من العبادات

ولقد أحسن الشافعي رحمه الله في تعريفه الناس في
بدعته "البدعة طريقة في الدين مخترعة، لا يبيح الشرع، ولا يفسد
باعتبارك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية"

• قوله "وكل بدعة ضلالة" حكمه عدمه على البدع بالـ
ضلالته، يجب لا يشتكى منها شيء، فإن تعطل كل معنى ألفاظ

فهم • الله أعلم • انتهى عبد الوهاب من مناقبة "ليس في كلام العرب
• كل كلمة لهم فيها" ³

• ويذكر منه "وكل بدعة ضلالة" على استراخه في البدع في
الضلال وهو عند بعض أهل الأمور الذين إن لم يكن عند هؤلاء
بدعة

• حذر الدخ و إن اختر كتب في هذه الموضوعات، فإنها من باب
• تعارض، فهذه يوجب عليها من أن

- فمنها ما هو في العبادات
- ومنها ما هو في الأقوال
- ومنها ما هو في الأفعال
- ما هو تأثير هذه الأنواع معروفة
- ومنها البدع الشخصية
- ومنها البدع الإصافية، الشبه فيها أعظم، والمنة فيها

ومنها ما هو حرجي

— ومنها ما هو كافي، المذكور أسلفاً لمجموعة من النسخ

ويجب عليه.

نكره ضعف الضلال يشبهه على معناه كما هو

عذر (فيما ذا بعد الحق إلا الضلال).

— وهو "أركان ضلالة في النار" يعني أن المدعى في

النار بعد صديقه جماعة مظالم هذه السنة من الكليات وما كان

الضلالة وهي عذر، وصف بغيره في النار، فحذف كجذب الضلالة
والناسي إليها والماضي على وقفها.

وعنه ما يدل الصلوات في النار في حب المظالم لأنهم وهم

يصلون عن غير في مائة و خمسة مائة، ولا يكون ذلك من غير

حجونه النار، إذ كان مراده بإباح الحرام، ثم يتصلح من العلة به

والذي يقال ذلك قد يتداعى النسخ بينه وبينه، هو بعد

مصر، عليها يختلف على السابق

والقصور من هذه الكليات فيها معذور من "أنداع" في

اليد في النار، فيبتدعه وأخرى لأهل كذا من باب من

— منه عليه الصلاة والسلام في حديث الثوري "كلها في

النار واحدة ما أنا عليه وأصحابي" وهو من رواية خالف فيه

من أصحابه إلا وفيها ابتداء قل هو كثر.

وما يشاركه فيه غيره عليه الصلاة والسلام "ما أسفل

من الكمين من الإزدي في الثور"

قوله إذ كان الثوب انجس به لم يدع بدعوى في

غيره ولا شيء لا يمنع أن يكون كل ما يمس من الثوب

ممسوساً ومن في ما ذكره حينئذ وقد كان عسان "ليست في

فم من الطيب ويجعل الخبيث به فله على بعض قول كذا جميع

وصفه في جهنم

هذه الكليات كان حديث الثوري يشبهها مقتضى

— نعم به عظم كان في حب عذر، ولكن هذا يعجز عنها، ثم

— مقتضى ما يقتضيه أنه أن حكمها مجموع غير مخصوص به عند

(أما الثوري من أنه شجرة في كتابه فليس ذلك ما انفرد عن الكليات في

وقد تأييد التبووي على هذا بعض الفريسيين

لمن يقيمون مراتهم ^١ في المسرة مثلا سر المحذرات ويحدثه ما

على رضى الحفظاء وقد عرفت فلا يهمل انهم يسمونه

بالحكماء ثم لم يزلوا يذكرون كذا هذا يحدث أمته معه القوم

البدون مستغلا فيهم قد منع أن يكون حكمه على أحد

من الزموا فماتوا لا يملكون بها أو حسنته إذ لم يزلوا يسمونه

بعدمهم اليأس اليقين فتدبر في عظامهم على الأندلس أو

من جهة ما أعتدب فلا يملكون الله تعالى فكل محذرة على

واعتدبهم حذرا وهذا احتالهم النصارى في دينهم كذا قال عنه هؤلاء

والسلاط ^٢ كل مولود يولد على الفطرة فخره حلال أن هذا

المعروف ليس بمحذورة

وقال التبووي رحمه الله بها "وكن مدعة محذورة" هذا

مخصوصا بوجه أن غالبها "مدعة" أهل الثقة هي كل شيء غير

١ ما نقل عليه من حكمة أن من نطق بحرف في كلامه فيقولون مستر في كذا

من د. محمود قال العلماء البدعة همه أقسام وذكر أصله ببدعة

وهو ما أحدثه أحد من حجب إليه يقول عمر الساب "بعم البدعة

من د. أي لم يكن في دعوى التخصيص محذور مع وجوده بعم

منه تعالى (تفهم كل شيء) يعني مع "نكت الرجع" من حصر

هي

والإمام التبووي رحمه الله الذي قال بانقسام البدع خمسة

من د. أي بعد ما جرد المصنف من قوله سبحانه العباد المبررين عبد

من د. هو مذكور في كتابه التمهيد فواعده الأحكام في مصباح

من د. أي من د. أي هذا حافظ ابن حجر و التبووي و نقل عن

من د. أي من د. أي هذا حافظ ابن حجر و نقل عن

من د. أي من د. أي هذا حافظ ابن حجر و نقل عن

من د. أي من د. أي هذا حافظ ابن حجر و نقل عن

من د. أي من د. أي هذا حافظ ابن حجر و نقل عن

بالفخمة، ثم جعل من كل أحد أن يقول عني شيء كما
التي تتداول كما من زمانه، أو سألها فليس فقم بضمها. ها أنت أجب
العقل هذا أحدهم. إن يقول عليه نعم البشارة خذها فتعني عمر
الله عنه إني كانا على شيء وحسن بلا خلاف، فحسبكم. يسلم به علي
ما فيه شبه الاختلاف؟

آمنوا انصروا الله وانظر نفس ما قدمت لله﴾ الآية وقال: تصديق
وجعل من ديناره من درهمه من ثوبه من صاع برص من صاع
ثوبه، حتى قال: ولو بشق ثوبه قال الراوي: ففداء رجل من الأنصار
بصرة حتى كادت كفه تصير عنها بل قد عجزت فقال ثم تابع النبي
حتى رأيت كوفيين من طعمه وثياب حتى رأيت وجه النبي ﷺ
كأنه مذهب، ثم ذكر الحديث.¹

وليس معنى الإشارة إلى سبب ورود الحديث القول بقصر
النص عليه، فإن العبرة بمحرم لفظه كما عليه جمهور أهل العلم وإنما
المقصود أن يقال به في كل ما شابه السبب مما هو مشروع
بالدليل، بشخصه ووصفه إن كان من العبادات، وإن كان من
غيرها فالأمر قد يختلف، فكل من أحيا سنة بالمعصية أو بإساءة
كانت منسية أو مبهولة، أو مخالفة، لمولود فبدهة عليها، صدق عليه
الحديث، فهو نظير قوله ﷺ: "من ذل على صوم حله مثل أحسن

1. لفظ بدهة في حديثنا المذكور يفتح (كدهة) أي من الارتقاء غير أنه كده

من ثياب الطعام يهمل، يستعمل بدهة، كما في الحديث.

فأعله، كما قصود الأول بالحديث التوبة بعظم أجر البادئ بالخير
الشرع فعله.

وهذا الذي قلناه هو ما قرره النووي رحمه الله -
حيث قال: "فيه الحث على الاستدانة بالخيرات، ولو من الناس
الحسنة، والتخفيف من اختراع الأباطيل والمستطيلات، وبسبب هذا
الكلام في هذا الحديث أنه قال في أوله: ففداء رجل بصرة كادت كفه
تصير عنها، فتتابع الناس، وكان الفعل العظيم للبادئ هذا المقرب، والقانع
لنفسه هذا الإحسان، ولكنه أضاف: "وفي تخصيص قوله ﷺ: "كل عبدة
بمعناه، وكل بدعة ضلالة"، وأن المراد به المحدثات الباطلة والبدع
المنوعة".²

قلت الذي لا ريب فيه أن حديث "الناس" هو المقيد أو
المخصوص بتلك الكنية، "وكل بدعة ضلالة"، التي تبين لنا أن عمومها
المفروض، وإن شئت قلت إن هذا الحديث غير ممكن شرعا أن يراد به

1. شرح صحيح مسلم 104/7.

المعصوم فيمن يسن، ولا الإحلال فيما يسن بهذا بالضرورة الشرعية
التي لا تخاري فيها مسلم، وإليك البيان:

أما أنه ليس على صومه فيمن يسن، فلكونه لكي يقبل من
الشخص أن يسن، يعني أن يكون عالماً بما يسن، عارفاً بالشرع الشرعي
ينبغي فيه السن، فعلم من هذا أن ليس المراد منه المعصوم، فبعضه مثلاً
على النساء، ولا أظن الذين جعلوا الشرع أقساماً يشارعون في هذا
ناهيك عن غيرهم، وهو أمر يرهق لا مناص من إقرار المخالف به.
فإن قيل يسن وهو غير عالم بضرورة ما سنه، ثم يبين أنه قد
وظف الحق فوجر هو ووجر من فعل ما سنه.

فالجواب أنه يكون معلوماً ولو أصاب الحق
مأجوراً، لاقتضاه ما لا علم له به، فإن يكون له أجر السن وأجر العمل
به، قال تعالى: (وَلَا تَقْلُبْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) وهذا إذا اخرجنا من
أصناف الحق فكيف إذا لم يصبه؟

وأما أنه ليس على إطلاقه فيما يسن، فهذا يجمع عليه بين
المسلمين.

ولأن السنة في الحديث متينة بكونها حسنة، ومن أين يعلم
كونها كذلك؟ فاستيقنا أن "من" لا يراد بها المعصوم.

فإن قيل يعرف الحسن بالحق، فالجواب أن العقل يمكن أن
يدرك ما يلائم وما لا يلائم، فيحسن ويقبح في بعض الأمور، لكنه لا
يقضي بترتب الثواب على الفعل الحسن، والعقاب على الفعل
القيح، وكلامنا فيما هذا شأنه، والحديث رتب على من تلك الحسنة
الأجر، فعلم أن المراد النصيب الشرعي.

لا مناص للمخالف إذا لم يقل بما قلنا أن يفتح الباب أمام
التحسين والتفويض للفقهاء في الدين، في العادات والمعاملات العلمية
السواء، فإن الحقود يتبعها تضيق أحياناً، وقد افتتح بسبب تلك الأقوال
وغورها عرق عظيم في العلم والفعل.

والفرض من هذا إثبات أن صوم هذا الحديث غير محفوظ
بالإتفاق، بخلاف تلك الكليات، فإن عمومها محفوظ، أو هو محل نزاع، وما
كان موضع اتفاق مسلم على خبره.

وإذا لم يقل المخالفون بالجمع بين الحديثين، بل بسن تفويت
القاعدة وبين حديث السن على الشخص الذي ذكره كما هو الحق، فإن

الملاذ حيث التحاكم إلى الترجيح لعدم معرفة التاريخ، بل لو عرف، لما
كان للقول بالنسخ سبيل، لتكرار الدليل لما منع كصا قسماً ولاهما
مع انه لا نزاع في نسخ الأخير معروف .

وإذا بلغ الأمر هذه المرحلة، فإن الكلية للذكورة هي المراجعة
بالمرجعيات الآتية :

- كون عمومها محفوظاً كما تبين، بأنها عموم معروضها
فمستحص من الإجماع، بالعموم المحفوظ مقدم على العموم المستحص .

- كونها ليست واردة على سبب ومعارضتها وارد على
سبب، وغير الوارد على سبب أو هل في الشك، فيقدم على معارضته
الوارد على سبب، حتى قال بعض العلماء إن الوارد على سبب يقصر
عليه، ويظهره إنما يلحق به بالتقليد .

- كون تلك الكلية مانعة ومقابلتها غير الدليل المخاطر مقدم
على الدليل المبيح، فإن تردد المفسد، مقدم على طلب النصائح .

- كون الأصل في المبادات المنع، وثبتت الكلية على وفق
المنع والمقابل على خلافه، ومعظم النزاع الواقع في الضعفات مقصور
هنا ما يقصد به التعيد .

- كون ترك المفعول من غير زهد فيه، أو من فعل
الترك، لأن سبيل ترك المفعول سبيل ترك الأوامر، وسبيل فعل المترك
سبيل فعل التواهي، ونحن مأمورون أن تأني من الأوامر ما استطعنا، وأن
نحجب التواهي دون قيد، قال - عليه الصلاة والسلام - : "فإنه يحبسكم
عن شيء فاحبسوه، وإن أمر لكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم" .^١

وسبحانك اللهم و أعظمك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك
وأتوب إليك، والحمد لله رب العالمين .

وكتبه من حنابلة العابدین

أحمد بن محمد الدين

حفا الله عنه

بقيت

١ روى الشيخان من حديث أبي هريرة .

01 المقدمة
14 المقصود بالسنة التركية
18 بحية السنة التركية
24 أقسام السروكة
47 علاقة العمل بالمقتضي والمانع
84 كل بدعة ضلالة
114 المهرس